

ОТЕЧЕСТВЕННАЯ ИСТОРИЯ, ЭТНОЛОГИЯ И ЭТНОГРАФИЯ

DOI 10.35775/PSI.2025.118.1.001

УДК 32

Ж.С. СЫЗДЫКОВА

доктор исторических наук, профессор ИСАА МГУ

имени М.В. Ломоносова, Россия, г. Москва

E-mail: ccca-iaas@yandex.ru

Н.С. КИРДА

магистрант ИСАА МГУ имени М.В. Ломоносова,

Россия, г. Москва

ОСНОВНЫЕ АСПЕКТЫ РЕЛИГИОЗНЫХ ВЕРОВАНИЙ В ДОИСЛАМСКОЙ ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

Пришла пора, чтоб истинный мудрец
О разуме поведал наконец.
Яви нам слово, восхваляя разум,
И поучай людей своим рассказом.
Из всех даров, что разума ценней?
Хвала ему – всех добрых дел сильней.
Венец, краса всего живого – разум,
Признай, что бытия основа – разум.
Он – твой возжатый, он – в людских сердцах,
Он с нами на земле и в небесах.
От разума – печаль и наслаждение,
От разума – величье и паденье.
Для человека с чистой душой
Без разума нет радости земной.
«Шахнаме». Фирдоуси

Статья посвящена религиям народов Центральной Азии, начиная с глубокой древности получили свое отражение многокомпонентные процессы, протекавшие в течении большого отрезка времени в политической, этнической и культурной жизни разных народов на территориях большого региона Центральная Азия – перекрестка, где пересекались множество разнообразных культур. Подчеркивается, что в настоящее время следование исламскому вероучению сочетается с сохранением культовой практике древних доисламских традиций, которые берут начало в ранних религиозных верованиях, включая шаманизм, зороастризм, манихейство, маздакизм, буддизм, несторианство, иудаизм и тенгрианство. Делается вывод о том, что мозаика

религиозных воззрений различных народов Центральной Азии складывались в течении тысячелетии и распространились в регионе до прихода сюда арабов, и исламизации региона.

Ключевые слова: религиозные верования, Центральная Азия, синкретизм, мировоззрение.

Проблемы, связанные с осмыслением мировоззрения народов ЦА до принятия ислама привлекает внимание широкого круга исследователей. Ислам в ЦА имеет свою специфику, которое связано с множеством смешений различных доисламских верований, имеющих тысячелетнюю историю формирования [13]. Среди большого круга литературы выделим, ряд книг, среди них: специфике распространение шаманизма и ошаманстве, которые осязаны в трудах «Киргизы и их этногенетические и историко-культурные связи» С.М. Абрамзона; «Древние обряды, верования и культы народов Средней Азии. Историко-этнографические очерки» под редакцией В.Н. Баилова; «Путешествие в Западный край во времена Великой Тан» Сюань-Цзана; «История Бухары» Мухаммада Наршахи; «Памятники минувших поколений» Бируни Абу Райхана; «Зороастрийские тексты». (Подг. О.М. Чунаковой); «Таджики. Древнейшая, древняя и средневековая история» Б.В. Гафурова; «Зороастрийцы. Верования и обычаи» М. Бойс; «Зороастрийская мифология» И.В. Рака; «Манихейство: по ранним источникам» Е.Б. Смагиной; «Древнетюркское мировоззрение «Тэнгрианство»: Учеб. пособ. Р.Н. Безертинова; «Тенгрианство как открытое мировоззрение» Н.Г. Аюпова; «Несторий и церковь Востока» Н.Н. Селезнева; весьма ценные сведения об этнических верованиях тюркских народов содержится в трудах В.В. Бартольда, Ч.Ч. Валиханова. Специфические особенности зороастризма в регионе Центральной Азии рассматриваются в статьях Loginov S.D., Nikitin A.B. Sasanian Coins of the late 4-7th Centuries from Merv // Mesopotamia, XXVIII, 1993 г., О.И. Смирновой «Места домусульманских культов в Средней Азии (по материалам топонимики)» // Страны и народы Востока. Т. 10. М., 1971 г. «Религия древнего Согда». Душанбе: Дониш, 1996 г. При рассмотрении иудаизма был задействован труд М. Фишбейна и др.

Президент Таджикистана Эмомали Рахмон отмечал необходимость сосуществования и диалога культур, терпимого отношения к различным вероисповеданиям, подчеркнув, что религия является частным делом каждого гражданина и человека и отношение к ней связано со свободой убеждений [22].

Известно, что «в период до первого тысячелетия до нашей эры широкое распространение здесь получили анимистические и тотемистические учения [1]. Шаманизм – древнейшая религия в его основании – вера в общении шамана с духами в состоянии транса – комлание. Термин «шаман» имеет тунгусское происхождение и означает «колдун» [17]. Шаманизм – это ранняя форма религии, которая основывалась на том, что у каждой вещи, животного, природного явления имеется душа. У древних тюрков принято было называть свою религию «ком». Для последователей шаманизма характерно наличие тотемных животных

и явлений. Шаманизм связан с анимизмом, фетишизмом, тотемизмом, его элементы содержатся в различных религиозных системах.

Далее происходит влияние древней зороастрийской цивилизации (X-IX вв. до н.э. IV-V вв. н.э.) [1]. В регионе Центральной Азии зороастризм появляется в VI-V века до н.э. Согласно воззрению зороастрийской религии в мире ведут борьбу два противоположных начала – добро и зло. Считается, что Ахура Мазда появился раньше мира и является его создателем [12. С. 265], однако с самого начала вместе с ним существовали добрый дух Спента Майнью и злой дух Ангра Майнью, который воплощает тьму и смерть [7. С. 42-44]. Впоследствии образы Ахура Мазды и Спента Майнью слились в один, окончательно утвердив дуалистическую сущность религии. В суть религии заложены гуманистические идеалы. Так, триаду зороастрийской этики составляют хумата (благие мысли), хухта (благие слова) и хваршта (благие дела). Несмотря на то, что человек был создан Ахура Маздой, он свободен выбирать свой путь, склоняя баланс сил в пользу добра или зла. При этом, важно отметить, что следование по праведному пути, не означает отказа от благ материального мира [18. С. 48]. После некоторого упадка в период эллинизма и во времена правления династии Аршакидов, в связи с усилением влияния буддизма, зороастризм переживает возрождение в эпоху Сасанидов. Во многом это связано с деятельностью верховного жреца Картира, благодаря которому происходит формирование централизованной зороастрийской церкви [21. С. 435]. О том, что зороастризм был основной религией региона ЦА свидетельствует тот факт, что большинство личных имен согдийцев восходят к центрально-азиатско-зороастрийскому пантеону [10. С. 210-211]. В Бактрии сохранилось огромное множество буддийских комплексов, например, в Айртаме (вблизи Термеза) был обнаружен буддийский храм, относящийся к I-II векам н.э. Помимо этого, раскопаны храмы в Кара-тепе, Фаяз-тепе и Дальверзин-тепе. При раскопках в Уштурмулло был обнаружен буддийский монастырь. В Согдиане буддизм не получил широкого распространения и был вытеснен другими религиями [9. С. 217].

Олицетворением добра служит Бог Ахурамазда со своими помощниками (они являются олицетворением идеи правдивости, совершенства, бессмертия и т.д. Вселенная, по учению зороастрийцев состоит из четырех, священных стихий: земля, огня, воздуха, воды, которые нельзя осквернять никакими грязными вещами. Сам человек, созданный Ахурамаздой должен своими делами и мыслями, а также телесной чистотой бороться против различных злых существ. Через некоторое время после зарождения Сасанидского государства в Иране возникает новое религиозное учение, основанное пророком Мани и названное в честь своего основателя манихейством. Это учение получает широкое распространение, в том числе и на территории Центральной Азии.

Манихейство берет свое начало в 240 г. с началом проповедей пророка Мани [32. С. 93]. Успешному распространению манихейства способствовало покровительство шаха Шапура I (240-270 гг.) пророку. Тем не менее, вскоре после смерти шаха Мани оказывается арестован и впоследствии умирает в тюрьме [25. С. 23-26].

Основной причиной падения пророка стало обвинение со стороны главы магов Картира, который разглядел в манихействе угрозу для зороастризма. Во многих аспектах эти две религии занимали диаметрально противоположные позиции: когда зороастризм восхваляет жизнь, во всех ее проявлениях, манихейство ее осуждает; зороастрийцы верят во всеобщее спасение и в уничтожение зла, тогда как последователи Мани убеждены в непреходящем характере зла и в гибели проклятых навеки. Мани считал себя потомком Заратуштры, Будды и Иисуса, а его учение объединило главные аспекты зороастризма, буддизма и христианства. Это находит свое отражение в догмате о реинкарнации, а также ожидании возвращения Спасителя в конце времен. Тем не менее, важно отметить, что манихейство представляет из себя не просто синкретическое учение. Оно основано на разуме и объясняет реальность через цепочку причин и следствий. Основания суть манихейства – стремление человека отделить себя от земного мира, поскольку он является порождением зла и отдаляет человека от его божественного происхождения. Чтобы достичь этой цели человек должен не совершать никаких материальных действий. Подобная проповедь аскетизма и является одной из причин частых гонений на последователей манихейства [25. С. 154-156].

Манихейство снискало большую популярность среди крестьян и средних слоев населения. Несмотря на это, изначально в Центральной Азии проповедь манихейства велась именно среди знати. Сохранились сведения, что еще при жизни Мани была организована миссионерская миссия в Кушанское царство, которую возглавил мар Аммо. В турфанских текстах упоминается, что данная миссия достигла Маргианы и Бактрии. Первоначальные манихеи Центральной Азии пользовались парфянским языком. В какой-то момент манихеи, говорящие на среднеперсидском языке, также мигрировали в Центральную Азию, а город Мерв, вероятно, стал точкой слияния двух ветвей секты [10. С. 219].

Когда миссионеры-манихеи двигались на восток по Великому Шелковому пути, многие из новообращенных были согдийцами или говорили на согдийском языке, а их религиозные тексты были переведены на согдийский, а также на бактрийский и тохарский языки. Вдоль Шелкового пути миссионеры-манихеи выполняли самые разные роли, в том числе музыкантов, писцов и собирателей информации. Манихейство было уникальным среди религий Центральной Азии из-за того, что поддерживало три основных языка (среднеперсидский, парфянский и согдийский) для своих писаний [17. С. 103-104]. Манихейство в Центральной Азии зафиксировано в настенных росписях Пенджикента. Арабские авторы перечисляют немало областей и городов, где существовали манихейские общины [10. С. 365]. После монгольского завоевания манихейские общины исчезают. Сохранился лишь один манихейский храм Цаоань в китайской провинции Фуцзянь, который контролируется буддийской общиной.

В конце V – начале VI веков возникает другое общественно-религиозное движение, фундамент данного учения заложил человек, известный как Маздак. По его имени данное движение получило название маздакизм. Маздакизм

в начале своего существования пользовался большой популярностью как среди простых народных масс, так и в верхних слоях власти. В частности, шах Кавад I (488-496, 499-531 гг.) лично поддерживал Маздака. Хотя движение маздакизма было основано еще в III веке зороастрийским священником по имени Зардушт-и Хурракан, наибольшего влияние данное учение достигло на рубеже V-VI века, в связи с деятельностью Маздака. С целью ослабить влияние аристократии и зороастрийского жречества шах Кавад I на протяжении долгого времени оказывал маздакитам свою поддержку. Маздак учил, что зло можно победить не только с помощью сурового аскетизма, но и путем проведения радикальных реформ в обществе, в первую очередь отмены права частной собственности и обобществления всего. Иранский народ охотно воспринял данное учение, и при поддержке шаха началась настоящая война против знати. После того, как Кавад вернул свой трон, он начал отдаляться от маздакитов. В итоге, Маздак и его ближайшие последователи были казнены в конце правления Кавада [23. С. 158-159]. Несмотря на гибель лидеров, идеи Маздака оказали огромное влияние на неимущие слои населения и широко распространились в Центральной Азии. Под лозунгами маздакизма проходили антиарабские восстания, в частности, восстания Муканны в ЦА в XIII веке «... Муканна был человеком из жителей сельской [округи] Марва, из селения, которое называется Каза. Имя его было Хашим ибн Хаким» [20], а также и на Кавказе восстание Бабека в IX веке.

Общины маздакитов сохранялись в Иране, Центральной Азии и Азербайджане вплоть до XIV века. Говоря о маздакизме, стоит отметить, что в отличие от прочих религий, рассматриваемых в данной статье, это учение представляет собой смесь социального и религиозного движения. Это позволяет судить о том, что в рассматриваемый промежуток времени многие социальные течения были завернуты в религиозную оболочку, чтобы привлечь на свою сторону более широкие слои населения.

Буддизм возник в середине I-го тысячелетия до н.э. в Древней Индии. Основателем данного учения является принц Сиддхартха Гаутама, впоследствии получивший имя Будда Шакьямуни. Последователи буддизма называют свое учение Дхармой (Учение, Закон). Основа учения буддизма заключается в том, что жизнь является бесконечным циклом страданий, которые вызваны привязанностью людей к материальным ценностям. Лишь через разрушение привязанностей к материальному миру и путем самоограничения можно достичь нирваны, то есть прервать бесконечный цикл перерождений. Стоит сказать, что буддизм берет многие аспекты из индуизма, преобразуя их под свою идеологию. Так, например, почитаются многие индуистские боги, а также считается, что они тоже участвуют в цикле перерождений. Помимо этого, выделяется институт бодхисаттв, то есть перерожденцев, которые смогли прервать цикл, но остались в мире, чтобы спасти всех живых существ от страданий.

Тремя основными драгоценностями буддизма являются: Будда (как сам Будда Шакьямуни, так и любой другой просветленный), Дхарма (учение Будды) и сангха (буддийская община). В буддизме выделяют два основных направления:

хияная («Малая колесница») и махаяна («Великая колесница»). Их основное отличие заключается в том, что хияная предполагает, что нирваны могут достичь лишь монахи, что делает это направление более строгим и требовательным [28. С.78].

Буддизм начинает распространяться в регионе Центральной Азии уже во второй половине III в. до н.э. в связи с широкими контактами Греко-Бактрийского царства с индийскими землями. В I веке до н.э. буддизм достигает территорий Бактрии и Хотана. В связи с широкой распространенностью в регионе зороастризма, местный вариант буддизма обладал рядом общих с иранским верованием традиций. Особенно широкое распространение буддизм получает во времена правления царя Канишки (100-144 гг.). В конце VI века н.э. начинается распространение буддизма в Тюркском каганате Гафуров [10. С. 214-215], что приводит ко включению в местный буддийский пантеон не только зороастрийских, но и тенгрианских божеств. Необходимо отметить, что Центральная Азия сыграла значительную роль в распространении буддизма. Археологические находки свидетельствуют о том, что миссионеры из вышеуказанного региона осуществляли в I-III веках проповедь буддийского учения. Особенно важную роль сыграли согдийские торговцы, которые действовали на территории всего Великого Шелкового пути, способствуя распространению и смешиванию различных учений, в частности буддизма. Французский ученый Жан-Поль Ру отмечает, что важным центром распространения буддизма стал Хотан, о чем свидетельствуют многочисленные индийские тексты и путешественники, направляющиеся туда в паломничество [23. С. 189].

В Бактрии сохранилось огромное множество буддийских комплексов, например, в Айртаме (вблизи современного г. Термеза) был обнаружен буддийский храм, относящийся к I-II векам н.э. Помимо этого, раскопаны храмы в Каратеппе, Фаяз-теппе и Дальверзин-теппе [7. С. 217]. При раскопках в Уштурмулло был обнаружен буддийский монастырь [11. С. 107]. В Согдиане буддизм не получил широкого распространения и был вытеснен другими религиями. В Тохаристане (южные районы Таджикистана и Узбекистана) буддизм был особенно широко распространен. Сообщается, что царь, знать и народ исповедовали данное учение, а в столице области – Балхе была сотня монастырей. Отсюда буддизм распространился и на Памир, о чем свидетельствует то, что в Вахане были монастыри. Большое влияние буддизма подтверждает и местная топонимика: в Южном Таджикистане есть районный центр Пархар в долине реки Пяндж (Хатлонская область), название которого восходит к санскриту и означает «Буддийский монастырь». На Занг-теппе и Кафыр-кале обнаружены многочисленные буддийские рукописи. В качестве примера археологического памятника может служить пещера Могао («Пещера тысячи Будд») в Китае, в которой помимо буддийских текстов находились многочисленные рукописи религиозного содержания. Также предоставляется необходимым рассмотреть такие памятники как: Сурх-Котал – археологический памятник на территории северного Афганистана. В XII-XIII вв.

н.э. на родине буддизма наступает время небывалого упадка буддизма, кризис связан с ростом индуизма в обществе влияния индуизма. Тем не менее, буддизм успешно развивается на новых территориях.

ЦАР сыграл важную роль в становлении буддизма в качестве мировой религии. В I-III вв. н.э. миссионеры из ЦА осуществляли проповедь буддийского учения. Археологические находки свидетельствуют о том, что в период вхождения части ЦА в состав Кушанского царства буддизм имеет массовый характер. Оттеснение буддизма происходит с приходом арабов, когда регион Центральной Азии подпадает во владычество Омейядов и Аббасидов. Основной чертой буддизма древних тюрков стало его обращение к простым людям, а также включение в пантеон Будды местных-тенгрианских и зороастрийских божеств.

Параллельно с этим, примерно с IV века по всему миру растет влияние христианства в связи с тем, что данное верование стало официальным в таких странах как Армения. В 301 году Армения стала первой страной, принявшей христианство и Римская империя (в 380 году христианство было объявлено государственной религией Римской Империи, а языческие культы были запрещены). Вследствие широкой распространенности христианства, в учении начинают множиться расколы и появляются различные ереси. Последствием одного из таких расколов и стало обособление несторианства в отдельную ветвь христианства.

Несторианство – это догматическое течение в христианстве, видящее в Богочеловеке Иисусе Христе два субъекта: Сына Божия и человека Иисуса. Свое название данное учение получило по имени Константинопольского архиепископа **Нестория и возникло в V веке**. В это время активно велись догматические споры, а несторианство стало ответом на ереси арианства и аполлинарианства. В результате деятельности Нестория имела место жаркая полемика, которая привела к тому, что на Третьем Вселенском Соборе Несторий был низложен. Это привело к расколу, который еще больше усугубился после Четвертого Вселенского Собора [24. С. 111]. Несторианство оказалось вытеснено за пределы Византии. Преследуемые властями несториане нашли убежище в Иране, который надеялся использовать их в качестве инструмента ослабления Византии [13. С. 169-170].

Постепенно благодаря миссионерам учение получило широкое распространение в Центральной Азии и Великой степи. Центром учения стал город Ктесифон, но епископальные кафедры располагались во множестве различных городов, в том числе и на территории Центральной Азии (Мерв, Самарканд, Невакет, Кашгар) [11. С. 110-111].

Митрополии Центральной Азии обладали колоссальным авторитетом, о чем свидетельствует факт захоронения последнего сасанидского шаха Йездигерда III (633-651 гг.) во дворе митрополии Мерва. Долгое время в Мерве чеканили монеты с изображением креста [10. С. 271-272]. В окрестностях Самарканда было расположено множество христианских поселений, а в городе Вазгерд даже находился крупный несторианский храм [4. С. 110]. Так, например, на фрагменте керамики,

которая была обнаружена в Коштитепе (вблизи Ургута) изображен обряд крещения. Особого успеха учение добилось среди эфталитов, часть из которых обратилось в несторианство [11. С. 189]. Стоит отметить, что центрально-азиатские несториане называли себя иным образом. По отношению к себе они употребляли термин «насрани» [5].

По мнению Бартольда христианство распространилось в регионе с III в. н.э. и продолжало существовать наряду с буддизмом огнепоклонничеством родовыми культами в качестве одного из главных религии. В течение X–XI вв. несколько тюрко-монгольских племен, включая керейитов, уйгуров, найманов и меркитов были в большинстве своем христианами. В связи с растущим влиянием тюрко-монгольских кочевых племен в регионе начинает распространяться этническое верование этих племен, известное как тенгрианство. Нужно сказать, что термин «тенгрианство» был впервые употреблен в многочисленных работах выдающегося казахского ученого XIX века Чокана Валиханова [9]. Тенгрианство – это этническая религия тюрко-монгольских кочевников, в которой высшим божеством считался Тенгри, являвшийся олицетворением неба. Помимо этого, в тенгрианстве были широко распространены элементы шаманизма, тотемизма, культа предков и поклонение духам природы Кызласов [13. С. 29]. В книге Р.Н. Безертинова «Тэнгрианство – религия тюрков и монголов» отмечается: «Тэнгрианство было порождено обожествлением природы и почитанием духов предков. Тюрки и монголы поклонялись предметам и явлениям окружающего мира не из страха перед непостижимыми и грозными стихийными силами, а из чувства благодарности к природе за то, что, несмотря на внезапные вспышки своего необузданного гнева, она чаще бывает ласковой и щедрой. Они умели смотреть на природу как на существо, одушевленное. Именно тэнгрианская вера давала тюркам знание и умение чувствовать дух природы, острее осознавать себя ее частью, жить в гармонии с ней, подчиняться ритму природы, наслаждаться ее бесконечной переменчивостью, радоваться ее многоликой красоте. Все было взаимосвязано, и тюрки бережно относились к степям, лугам, горам, рекам, озерам, т.е. к природе в целом, как носящей божественный отпечаток» [6].

По мнению исследователя Н.Г. Аюпова «Тенгрианство необходимо рассматривать в целостности как открытое универсальное мировоззрение, как реализацию антропосоциального преломления бытия. Тенгрианство как открытое мировоззрение, сохраняющее свои внутренние основания, выступает как один из факторов культурной и цивилизационной идентификации. Вместе с этим, его универсальные проявления позволяют движение к интеграции, что является условием духовно-культурного согласия и единства народов, как в рамках отдельных государств и регионов, так и в мире в целом...» [3]. Осмысление Тенгри как единого бога происходит лишь с распространением в регионе прочих религий. Все остальные божества почитались в качестве воплощений Тенгри. Другим важным моментом тенгрианства является признание дуальности мира, иначе говоря, у всего в мире есть своя пара.

Большинство исследователей сходятся во мнении, что тенгрианство основывалось по большей части на устной эпической традиции, следовательно, у данной религии отсутствовали свои сакральные тексты [3. С. 47]. В более позднее время, в частности в эпоху Второго Тюркского каганата (682-744), культ Тенгри начинает фиксироваться в рунических надписях. Это говорит о том, что в рассматриваемый период времени тенгрианство лишь начинало свое формирование в качестве полноценной религии. Наибольшее распространение в регионе данное учение имело в степных землях Центральной Азии у кочевых тюрко-монгольских племен. Среди традиционных духовных ценностей, формировавших национальное самосознание тюрков есть место и для культа вселенского космического божества – Тенгри.

Иудаизм – национальная религия евреев; первый в истории мировой культуры прецедент теизма и монотеистической веры. Генетически связан с западно-семитской, а также египетской и шумеро-аккадской мифологией, зороастризмом и – позднее – гностицизмом [29]. По мнению, многих ученых иудаизм является одной из древнейших монотеистических религий человечества. Священной книгой иудаизма является Танах, который состоит из трех частей: Тора, Невиим и Ктувим. Кроме того, большая роль отводится Талмуду («Устной Торе»). В данной религии широко распространено учение об абсолютной ценности человека и его жизни, поскольку человек считается образом и подобием Бога. Все люди признаются равными, но у еврейского народа есть миссия помочь всему человечеству приблизиться к Богу. Помимо этого, существуют вера в приход Мессии в конце времен и развитая эсхатология, согласно которой после конца бытия все мертвые воскреснут [19].

Важно отметить, что иудаизм не признает миссионерства, в связи с чем до сих пор остается национальной религией евреев. Тем не менее, еврейские общины существуют по всему миру, в том числе и в Центральной Азии. Местную еврейскую общину традиционно называют бухарской. Неизвестно, когда именно еврейская община получила широкое распространение на территории Центральной Азии. Есть версии, что это было связано с функционированием Великого Шелкового пути, что это было сделано в эпоху Ахеменидов для развития региональной экономики или, что это произошло в результате появления беженцев после падения державы Сасанидов.

По одной из версии, евреи появились в Центральной Азии еще в VI-IV веках до н.э., то есть в период Ахеменидов. Первое письменное свидетельство о евреях в Центральной Азии относится к XIII веку. Тем не менее, очевидно, что иудаизм был распространен в регионе еще раньше, поскольку на территории современного Туркменистана была обнаружена синагога, которая датируется III веком. По сведениям Жан-Поля Ру, о присутствии иудейской общины в регионе свидетельствуют письмо на еврейско-персидском языке из Хотана VIII века и молитва на древнееврейском из Дуньхуана IX века. Исследователь полагает, что евреи начали селиться в регионе с наступлением христианской эры [23. С. 189].

Бухарские евреи (среднеазиатские евреи, бухори, исроил или яхуди) – этноконфессиональная и этнолингвистическая подгруппа еврейской или же иудейской диаспоры. «Бухарские» – это вовсе не означает, что они жили только в Бухаре, но и в многих других городах ЦА, в частности, Самарканде, Коканде, Каттакургвне, Ташкенте, Душанбе, Ходженте, Мерве, Чарджоу. В XVI–XVIII веках среднеазиатские евреи оформились в отдельную этническую группу со своим характерным диалектом (еврейско-таджикским).

Стоит подчеркнуть, что наиболее сильное влияние на построение пестрой религиозной картины региона оказали как местные, так и иностранные купцы. Путешествуя по разным регионам, они способствовали распространению своей культуры и смешиванию ее с местными обычаями, что и привело в итоге к такому обильному разнообразию религиозных верований региона Центральной Азии в раннем средневековье [29].

Подводя итог вышесказанному, можно отметить, что в рассматриваемый временной промежуток на территории Центральной Азии наблюдалась пестрая религиозная картина. Наиболее распространенной религией являлся зороастризм, хотя в некоторых областях зафиксировано доминирование буддизма, в частности в Тохаристане. Важно сказать, что источники показывают, что центрально-азиатский вариант зороастризма несколько отличается от канонического.

В определенный период буддизм был второй по распространенности религией Центральной Азии. Несмотря на это, по сообщениям множества источников в отдельных областях буддизм не сумел полноценно закрепиться.

Манихейство и несторианство были распространены в меньшей степени, но все же обладали довольно большим влиянием в регионе. Говоря о маздакизме, стоит заметить, что на территории Центральной Азии оно не получило характера массового религиозного течения, хотя отдельные общины все же были. Тенгрианство и иудаизм, являвшиеся этническими религиями отдельных народов, были несколько обособлены и также не получили повсеместного распространения.

Зачастую территории распространения религий соприкасались, что приводило к возникновению синкретических верований, а также трансформации отдельных учений под влиянием соседних. Наиболее смешанная картина наблюдалась в городах, где могли быть распространены как зороастризм, так и буддизм, манихейство, несторианство, маздакизм и иудаизм. В связи с кочевым характером жизни народов, которые исповедовали тенгрианство, данная религия не нашла широкого распространения в городской среде.

БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК:

1. **Абрамзон С.М.** Киргизы и их этногенетические и историко-культурные связи. Фрунзе, 1971.

2. Авеста в русских переводах (1861-1996). СПб.: Издательство Русского Христианского гуманитарного университета, 1997 // <https://toplib.net/knigi/5859-avesta-v-russkikh-perevodakh-1861-1996>.
3. **Аюпов Н.Г.** Тенгрианство как открытое мировоззрение. Алматы: КазНПУ имени Абая; Изд-во «КИЕ», 2012.
4. **Бартольд В.В.** Работы по археологии, нумизматике, эпиграфики и этнографии. Сочинения в 9-ти томах. М.: Работыительство «Наука», Главная редакция восточной литературы, 1966. Том 4.
5. **Бартольд В.В.** Мусульманские известия о чингизидах-христианах // http://krotov.info/libr_min/02_b/ar/told.html.
6. **Безертинов Р.Н.** Татары, тюрки Набережные Челны: Калкан, 1997.
7. **Бойс М.** Зороастрийцы. Вера и обычаи. СПб.: «Азбука-Классика», «Петербургское востоковедение», 2003.
8. **Бируни А.Р.** Избранные произведения. Памятники минувших поколений. Ташкент: Издательство Академии Наук Узбекской ССР, 1957. Том 1. Восточная Литература – библиотека текстов Средневековья // https://vostlit.info/Texts/rus17/Biruni_2/pred.phtml.
9. **Валиханов Ч.Ч.** Собрание сочинений в 5 томах. Алматы: Главная редакция Казахской советской энциклопедии, 1984-1985 гг.
10. **Гафуров Б.Г.** Таджики. Древнейшая, древняя и средневековая история. Книга первая. Душанбе: Ирфон, 1989.
11. «Древние обряды, верования и культы народов Средней Азии. Историко-этнографические очерки» / отв. ред. В.Н. Басилов. М.: Наука, 1986.
12. Зороастрийские тексты. Подготовлено О.М. Чунаковой. М.: Издательская фирма «Восточная литература» РАН, 1997.
13. **Евкочев Ш.А.** Симбиоз ислама с доисламскими верованиями в Центральной Азии // <http://tengrifund.ru/simbioz-islama-s-doislamskimi-verovaniyami>.
14. Китайские рукописи из Дуньхуана: Памятники буддийской литературы сувэньсюэ / Издание и предисловие Л.Н. Меньшикова. М.: ИВЛ, 1963 // <https://www.rulit.me/tag/history/kitajskie-rukopisi-iz-dunhuana-pamyatniki-buddijskoj-literatury-suvensyue-download-400900.html>.
15. **Кызласов И.Л.** Тенгрианство // Большая российская энциклопедия в 35 т. М., 2004-2017 гг. Т. 32.
16. **Литвинский Б.А.** Буддизм в Средней Азии. Вопросы исследования // Вестник Древней истории. 2001. № 4/239.
17. **Логинов С.Д., Никитин А.Б.** Sasanian Coins of the late 4-7th Centuries from Merv // Mesopotamia. 1993. XXVIII // https://www.academia.edu/36554930/Parthian_coins_from_Margiana_by_S_Loginov_and_A_Nikitin.
18. **Мамадазимов А.** Политическая история таджикского народа. Душанбе: «Дониш», 2000.
19. **Максимов г.** История религий. Язычество. Иудаизм. Ислам: Учебное пособие. Сергиев Посад: Изд-во Московской духовной акад., 2011.

20. **Наршахи Мухаммад.** «История Бухары» // <https://knigogid.ru/books/191677-istoriya-buhary/toread/page->.
21. **Рак И.В.** Мифы древнего и раннесредневекового Ирана. СПб.: «Летний Сад», 1998.
22. **Рахмон Эмомали.** Пока нация не познает саму себя, она не сможет отличать товарища от соперника // www.Dushanbe.tj/novosti/tajikistan.
23. **Ру Ж.-П.** История Ирана и иранцев. От истоков до наших дней. СПб.: «Евразия», 2012.
24. **Селезнев Н.Н.** Несторий и церковь Востока. М.: «Путь», 2005.
25. **Смагина Е.Б.** Манихейство: по ранним источникам. М.: «Восточная литература», 2011.
26. «Согдийские письма», как «живые свидетели», напоминают о тесных связях между Китаем и Центральной Азией // Новости Таджикистана ASIA-Plus // <https://asiaplustj.info/ru/news/life/culture/20200225/sogdiiskie-pisma-kak-zhivie-svideteli-napominayut-o-tesnih-svyazyah-mezhdu-kitaem-i-tsentralnoi-aziei>.
27. **Сюань-Цзана.** «Путешествие в Западный край во времена Великой Тан» // http://www.vostlit.info/Texts/Dokumenty/China/VII/620-640/Sjuan_tsan_II/vved.
28. **Торчинов Е.А.** Введение в буддологию: курс лекций. СПб.: Санкт-Петербургское философское общество, 2000.
29. Философский словарь // <http://bdn-teiner.ru/glossword/index.php/term/3,1563.xhtml>.
30. **Фирдоуси.** Шахнаме // <https://litlife.club/books/125488/read>.
31. **Фишбейн М.** Религиозные традиции мира. Религиозные традиции иудаизма. М.: «КРОН-ПРЕСС», 1996 г. Том 1 // <https://spbilib.ru/ru/catalog/-/books/11226333-religioznyye-traditsii-mira-t-1>.
32. **Хосроев А.Л.** История манихейства (Prolegomena). СПб: Филологический факультет Санкт-Петербургского Государственного Университета, 2007.
33. **Хаким Фирдоуси.** Шахнаме // <https://kniga-online.com/books/poehziya-dramaturgiya/poehziya/page-5-256162-hakim-firdousi-shah-name.html>.
34. **Harmatta J., Puri B.N., Lelekov L., Humayun S., Sircar D.C.** Religions in the Kushan Empire // History of Civilizations of Central Asia, Vol. II: The Development of Sedentary and Nomadic Civilizations: 700 B.C. to A.D. 250 – Unesco Publishing, 1994 .

ZH.S. SYZDYKOVA

Doctor of History, Professor, Lomonosov Moscow State University, Institute of Asian and African Studies, Moscow, Russia

N.S. KIRDA

Master's Student Lomonosov Moscow State University, Institute of Asian and African Studies, Moscow, Russia

THE MAIN ASPECTS OF RELIGIOUS BELIEFS IN PRE-ISLAMIC CENTRAL ASIA

The article is devoted to the religions of the peoples of Central Asia. Since ancient times, multicomponent processes have been reflected over a long period of time in the political, ethnic and cultural life of different peoples in the territories of the large Central Asian region, a crossroads where many diverse cultures intersected. It is emphasized that at present, adherence to the Islamic faith is combined with the preservation of the cult practice of ancient pre-Islamic traditions that originate in early religious beliefs, including Shamanism, Zoroastrianism, Manichaeism, Mazdakism, Buddhism, Nestorianism, Judaism and Tengrianism. It is concluded that the mosaic of religious beliefs of various peoples of Central Asia was formed over the course of a millennium and spread in the region before the arrival of the Arabs and the Islamization of the region.

Key words: religious beliefs, Central Asia, syncretism, worldview.